

# *El Foro Mundial de Teología y Liberación*

## *Una mirada panorámica*

Hno. Pedro Acevedo

### **Origen e historia**

Antes de la celebración del V Foro Social Mundial, celebrado en Porto Alegre, tuvo lugar en la misma ciudad, el Foro Mundial de Teología y Liberación, celebrado en las instalaciones de la Pontificia Universidad Católica de Río Grande del Sur, dirigida por los Hermanos Maristas. Dicho evento tuvo lugar entre el 21 y 25 de enero de 2005, llegando a constituirse en un hito en la historia de la teología y de manera más específica, dentro del desarrollo y de la memoria de la teología de la liberación.

Su origen, podemos remontarlo a la celebración del III Foro Social Mundial, celebrado en la misma ciudad de Porto Alegre y en la que participaron figuras muy destacadas del mundo de la iglesia y de la teología, tales como Mons. Samuel Ruiz, Mons. Demetrio Valentín, Gustavo Gutiérrez, Leonardo Boff, Sergio Torres, Pablo Richard, Diego Irarrázaval, José María Vigil, entre otros. De igual manera, una gran cantidad de personas ligadas a la Vida Religiosa, al sacerdocio y al laicado femenino y masculino. Fue en ese clima, donde los y las creyentes empezaron a empoderarse de la riqueza del foro y los aportes que podíamos hacer como hombres y mujeres de fe al proceso de la construcción de “Otro mundo posible”.

## 1. Reflexión Teológica

En este origen e intuición original, debemos de destacar los nombres de Leonardo Boff y Sergio Torres, quienes de manera muy visionaria, se plantearon la necesidad de articular la fe y la reflexión teológica con todo lo que nos estaban aportando de novedoso y desafiante, los foros sociales mundiales.

Unos meses después, tuvo lugar una reunión en la ciudad de Porto Alegre, con una serie de instituciones, donde se articuló el proyecto inicial, que fue apoyado por una serie de instituciones de financiamiento del mundo religioso. Las entidades convocantes, (además de que existían un gran número de entidades patrocinadoras y que apoyaban el evento) eran las siguientes:

### **Asociación de Teólogos, Teólogas del Tercer Mundo**

La Asociación de Teólogos, Teólogas del Tercer Mundo (Asett / Eatwot) nacida en 1976 en Dar-es-Salaam (Tanzania), para promover el diálogo entre personas de Asia, Africa, América Latina, y minorías del primer mundo.

### **AMERINDIA**

Amerindia es una red de personas comprometidas en un nivel pastoral y social que responden a los nuevos desafíos planteados a nuestras sociedades e iglesias, desde la memoria y actualización de Medellín, Puebla y Santo Domingo. Pretende mantener y renovar la tradición teológica y pastoral latinoamericana y caribeña y actualizar la teología de la liberación.

### **Sociedad de Teología y Ciencias de la Religión**

La Sociedad de Teología y Ciencias de la Religión —SOTER— es una sociedad civil, fundada en Julio de 1985 por un grupo de teólogos católicos, con perspectiva ecuménica, de varias regiones de Brasil. Sus objetivos son incentivar y apoyar la enseñanza y la investigación en el campo de la Teología y de las ciencias de la Religión; divulgar los resultados de las investigaciones; promover el servicio de los teólogos y teólogas a comunidades y organismos eclesiales en la perspectiva de la opción por los pobres; facilitar la comunicación y la cooperación entre los socios, y defender su libertad de investigación.

### **Centro Ecuménico de Servicio a la Evangelización y Educación**

El Centro Ecuménico de Servicio a la Evangelización y Educación —CESEP— nació en 1983, por iniciativa de un grupo de obispos, pastores, teólogos, teólogas, biblistas y cientistas sociales. Inspirándose en la educación popular de Pablo Freire y poniéndose al servicio de los movimientos populares, de las pastorales sociales y de los trabajos de las Iglesias evangélicas católicas.

### **Centro Ecuménico de Evangelización, Capacitación y Asesoría**

El Centro Ecuménico de Evangelización, Capacitación y Asesoría —CECA— es una organización de carácter ecuménico que surgió en 1973 en el contexto de la lucha por la democratización de Brasil y de América Latina. El CECA está situado en São Leopoldo-Río Grande do Sul, y

actúa en el asesoramiento de movimientos populares y actividades de Iglesias Cristianas, fomenta el ecumenismo y el diálogo interreligioso; organiza y sistematiza informaciones de las diversas pastorales, promueve el intercambio de experiencias entre ellas y elabora estudios que puedan ayudar en las acciones.

### **Escuela Superior de Teología**

La Escuela Superior de Teología —EST— es el centro de información e investigación teológica de la Iglesia Evangélica de Confesión Luterana en Brasil (IECLB). Se propone promover la formación académica y fomentar la investigación científica en el campo de la teología y áreas afines. Contribuye a la capacitación de profesionales calificados y aptos para actuar en los diversos ámbitos socioculturales que demandan conocimientos especializados en esas áreas, en especial en los espacios ofrecidos por las instituciones religiosas y eclesásticas.

### **Pontificia Universidad Católica do Río Grande do Sul**

Con sede en Porto Alegre, Río Grande do Sul, Brasil, la Pontificia Universidad Católica do Río Grande do Sul —PUCRS— dirigida por la Congregación de los Hermanos Maristas, fue formada a partir de las Facultades de Filosofía, Derecho, Ciencias Económicas y la Escuela del Servicio Social, fue aprobada en 1948, recibiendo el título de Pontificia en 1950. Como otras Universidades con las mismas características, está incluida en las llamadas universidades comunitarias, que tratan de conjugar, a través de la enseñanza, de la investigación y de la extensión, la cuali-

ficación profesional y la formación integral y humanística. En su misión, trata de producir y difundir conocimientos y promover la formación humana y profesional, orientada por criterios de calidad y relevancia, en la búsqueda de una sociedad justa y fraterna.

### **Universidad del Vale dos Sinos**

Con sede en São Leopoldo, Río Grande do Sul, Brasil, la Universidad del Vale dos Sinos —UNISINOS— oficialmente autorizada el 31 de Junio de 1969, tiene sus raíces en el Colegio Conceição, creado en 1860 por la Compañía de Jesús. De este primitivo núcleo se originó la Pontificia Facultad de Filosofía Cristo Rey, oficializada en 1953 y abierta a los laicos y laicas, en 1958. Teniendo como misión “promover la formación integral de la persona humana y su capacitación para el ejercicio profesional, incentivando el aprendizaje continuo y la actuación solidaria para el desarrollo de la sociedad”, adopta como principios que dirigen su acción, la educación para toda la vida, la transdisciplinariedad y el desarrollo regional.

### **El Comité Organizador lo componían las siguientes personas:**

Diego Irarrázaval, ASETT / EATWOT  
Evilázio Borges Teixeira, Facultad de Teología y Centro de Pastoral — PUCRS  
José Oscar Beozzo, CESEP  
Paulo Fernando Andrade, SOTER  
Romy Márcia Bencke, CECA  
Rosa Maria Serra Bavaresco, Instituto Humanitas, UNISINOS  
Rudolf von Sinner, EST  
Sergio Torres, AMERINDIA

### El Comité Ejecutivo Local lo componían las siguientes personas:

Secretario General: Luiz Carlos Susin

Secretario Adjunto:

Evilázio Borges Teixeira

Integrantes:

Romy Márcia Bencke, CECA

Rosa Maria Serra Bavaresco,

Instituto Humanitas, UNISINOS

Rudolf von Sinner, EST

Érico João Hammes, PUCRS

Carlos Bock, IECLB

### Objetivos del encuentro

Aprovechando la celebración del V Foro Social Mundial (26 al 30 de enero de 2005), se dieron cita alrededor de 175 personas ligadas al mundo de la teología (también participaron algunas personas en calidad de observadores y observadoras) y pertenecientes a los 5 continentes, en torno a tres objetivos específicos:

1. Establecer contactos y relaciones entre experiencias y reflexiones teológicas liberadoras, presentes en los diversos continentes.
2. Dar la razón de nuestra esperanza activa: de lo que se ha realizado en los últimos años, lo que se está haciendo actualmente, y las perspectivas futuras frente a los nuevos desafíos.
3. Vincular nuestra práctica y nuestras reflexiones teológicas libertadoras, con la reafirmación de la posibilidad de construcción de otro mundo posible.

### Desarrollo del encuentro

El encuentro tuvo dos partes: el primer día fue dedicado a una visión panorámica de la teología a nivel mundial, es decir el día 21 de enero y los demás días, del 22 al 25 de enero fueron consagrados a diferentes temas teológicos y su relación con el Foro Social Mundial, pero teniendo en cuenta los siguientes principios:

- el principio de liberación
- el principio de la opción por los pobres
- el principio ecológico
- el principio ecuménico
- el principio macroecuménico
- el principio de historicidad
- el principio de interdisciplinaridad.

Dentro del panorama de la teología a nivel, Juan José Tamayo, nos presentó de manera resumida, lo expuesto en el foro.

### Teología asiática

La situación de la teología asiática fue expuesta por Félix Wilfred, de la India y por Emelina Villegas, de Filipinas. ¿Tenemos que dejar nuestros vestidos asiáticos para ponernos los vestidos europeos?, se preguntó Wilfred, quien justificó la propuesta de Amartya Sen, premio Nobel de Economía, de rechazar la ayuda extranjera para atender a los damnificados del Tsunami, apelando a que si es obligación de los ricos ayudar a los pobres, es obligación de éstos pensar lo que pueden sin la ayuda de los ricos. La relación del Tercer Mundo con el Primer Mundo no puede estar basada en la caridad asistencial.

Se ha producido un cambio fundamental en la relación entre teología asiática y teología europea. La primera ya no necesita de la aprobación de la segunda. Las teologías asiáticas como la mitjung, la dalit, las teologías tribales parten de experiencias religiosas de los oprimidos y oprimidas entre la conformidad y la resistencia, y utilizan esas experiencias para su propia liberación. Esa perspectiva permite un tratamiento estimulante de los grandes temas del cristianismo: Dios, Jesús de Nazaret, etc.

La teología de las religiones que se elabora en Asia no lleva a una crisis del cristianismo, sino que ayuda a superar dicha crisis. Entre las nuevas perspectivas de la teología cristiana asiática están la escucha y atención a las interpretaciones no cristianas de la realidad, el impacto de la reinterpretación de los evangelios de Ramakrishna y de Gandhi, el enfoque feminista. Todo ello en un contexto interreligioso.

Los desafíos que tiene delante la teología asiática pueden resumirse así: crear comunidades transconfesionales, interespiritualidades; aprender el arte de negociar las fronteras, los límites; compaginar la dialéctica de la profecía y del enraizamiento; entender la teología como cuestionamiento, no como seguridad.

### **Teología africana**

La situación de la teología africana fue expuesta por Ramathete Dolamo de Sudáfrica, y por Emmanuel Martey, de Ghana. África se caracteriza por una pluralidad de religiones, de culturas y de lenguajes y por conflictos étnicos y

religiosos. La gente no está contra las religiones, sino contra la religión institucionalizada. La religión es una realización de lo humano, es fuerza de vida. Todas las religiones respetan la vida y tienen como objetivo crear comunidades igualitarias. Con todo impiden, a veces, que los países africanos sean libres, independientes. El cristianismo antiguo no es diferente de las otras religiones. África es un continente patriarcal, pero hoy cuenta con relevantes teólogos.

La teología negra en África es una respuesta al dominio blanco, al poder capitalista y a la dominación de la mujer por el varón. Primero se manifestó contra el apartheid, a partir de un análisis de raza. En una segunda fase recurrió al análisis marxista para luchar de manera más eficaz contra el capitalismo. La tercera fase se caracteriza por la perspectiva feminista, que busca la liberación política, cultural y de género. Hoy la teología africana intenta articular de manera armónica e indivisa la inculturación y la liberación.

### **Teología europea**

El informe sobre la teología europea corrió a cargo de Rossino Gibellini, de Italia, y de Sabine Plonz, de Alemania. Gibellini distinguió cuatro movimientos del quehacer teológico en Europa durante el siglo XX: a) la teología de la palabra, de Karl Barth y Urs von Balthasar, preocupada por la identidad cristiana y la especificidad del discurso teológico; b) la teología preocupada por la relevancia del cristianismo en la cultura moderna; teología que se entiende como desarrollo del mensaje bajo dos polos: el de la

experiencia de sentido y el de la revelación, y que se hace solidaria con el propio tiempo; se caracteriza por la búsqueda de la convergencia, y no de la identidad; c) teología bajo el giro político, que se plantea la relación entre teoría y praxis y se entiende como saber práctico con responsabilidad pública; que asume los desafíos de la Ilustración, de Auschwitz y del Tercer Mundo.

Hoy la teología, al menos la oficial, parece desplazarse del giro antropológico y político a la preocupación por la identidad. La recepción de la teología de la liberación resulta más difícil en tiempo de miedo. La espiritualidad que predomina es la que tiende a privatizar la experiencia cristiana. En el este europeo y la Rusia ortodoxa se está experimentando una evolución contraria a la teología de la liberación. Pero también puede hablarse de una recepción positiva de la teología de la liberación por la teología europea, en temas como la opción por los pobres, el Dios de la vida y el diálogo interreligioso.

Entre los desafíos más importantes de la teología europea Sabine Plonz destacó los aspectos de la liberación de las mujeres desde la economía, la teología y la religión, la necesaria concientización de los varones y el problema de los millones de inmigrantes que llegan a Europa.

### Norteamérica

El panorama de la teología norteamericana fue expuesto por tres voces: Dwight Hopkins, de Estados Unidos, Michel Beaudin y Lee Cormie, de Canadá. El primero destacó la necesidad de hacer

teología para la sociedad y desde la sociedad, y no sólo para las iglesias y desde las iglesias. Los teólogos canadienses subrayaron la existencia de muchas voces en la teología de su país: feministas y ecofeministas, asiáticas e hispanas, homosexuales, y llamaron la atención sobre el poco diálogo que existe entre las diferentes teologías de la liberación. En la base de dichas teologías existen importantes experiencias ecuménicas, movimientos de solidaridad Norte/Sur, reivindicaciones ecológicas y, en el fondo, el problema de las identidades. Toronto, por ejemplo, es la ciudad con mayor nivel de diversidad de todo el mundo.

### América Latina y El Caribe

La teóloga brasileña Tânia Mara y el teólogo colombiano Ignacio Madera describieron el panorama de la teología en América latina y Caribe. Tânia describió la teología como espacio de sabores y saberes, y la liberación como anuncio de caminos recorridos, referencia y espacio en el que se mueve mucha gente. La pluralidad de teologías latinoamericanas es la expresión de la complejidad de lo real. Entre las categorías comunes a estas teologías se refirió a la *corporeidad*. Un dato que está en el centro de estas teologías es el pluralismo religioso, que reclama la práctica del diálogo interreligioso como lugar de experiencia y de espiritualidad. Ignacio Madera centró su análisis en el tránsito de una teología y de unas prácticas, la de los primeros años de la teología de la liberación, quizás más espectaculares, a las actuales, quizás más modestas y experienciales: las dos igualmente necesarias y creativas, cada una en su momento histórico.



La segunda parte del foro comenzó con la ponencia del intelectual Boaventura de Sousa Santos, quien hizo un diagnóstico sobre la situación del mundo de hoy. Partió del desfase entre experiencia y expectativa y en ese sentido subrayó 5 monoculturas, que no toman en cuenta la experiencia. Dichas monoculturas son las siguientes:

- Monocultura del saber, que absolutiza el saber científico y racional.
- Monocultura del progreso, en tanto cuanto se reconoce como válido lo que tiene relación con el progreso y se desprecia lo que no guarda relación con el mismo.
- Monocultura de la jerarquía, donde se asumen como normales las jerarquizaciones establecidas en la sociedad (clase social, raza, condiciones económicas, etc.).
- Monocultura de lo universal, lo que lleva a despreciar lo local.
- Monocultura de la productividad, ya que la persona que queda fuera de este circuito, está excluida de los beneficios de la sociedad.

A partir de esta visión general, planteó la necesidad de oponer las monoculturas a una visión más ecologista de la vida y del mundo. Las religiones pueden contribuir a esta situación asumiendo de manera radical el tema de la democracia y los derechos humanos para acabar con

las exclusiones existentes y creadas por las mismas monoculturas. Planteó la relevancia del hecho religioso en el mundo de hoy y la necesidad de aceptar la diversidad y perder la ortodoxia, para aceptar lo nuevo que surge en el mundo de hoy.

Sus conclusiones sobre esta visión del mundo, fueron las siguientes:

- El proyecto de salvación que se predica y anuncia para otro mundo posible, debe ser posible y real en este mundo.
- Tenemos el derecho a ser iguales cuando la diferencia nos margina e interioriza.
- Tenemos el derecho a ser diferentes cuando la igualdad nos descaracteriza.
- No podemos pensar sólo en el poder del imperio, sino también las fragilidades del imperio.
- Hay que valorar cada vez más positivamente los Foros Sociales Mundiales, ya que al menos han cambiado la agenda del Foro Social Mundial de Davos.

Luego de esta conferencia, que creó un clima y una dirección al mismo encuentro, los demás días fueron organizados en función de una temática. Al final del día se ofrecía una conferencia abierta al público en general. La organización de los días se realizó de la siguiente manera:

### **Día 22 de enero (segunda parte del día, después de la conferencia de Boaventura de Sousa Santos)**

Posibilidades del mundo de hoy para la teología y lugar de la utopía (1er. Panel)

- Ulrich Duchrow (Alemania)
- Deenabandhu Manchala (India)

El lugar y las posibilidades de las utopías (2do. Panel)

- Cheng Hyun Kyung (Corea)
- Leonardo Boff (Brasil)

El día concluyó con la lectura de la conferencia “Dios para otro mundo posible” de Marie-Claude Julisaint, quien no pudo presentarse al foro, pero designó una persona para su lectura.

### **Día 23 de enero: Dios para otro mundo posible**

Conferencia sobre el contexto social, lenguaje e imágenes de Dios, a cargo de la teóloga brasileña Wanda Deifelt.

Dios en perspectiva de género (1er. Panel)

- Elsa Tamez (Costa Rica)
- Evangeline Anderson-Rajkumar (India)

Dios, etnias, culturas y tradiciones y globalización (2do. Panel)

- James Massey
- Eleazar López (México)

El día concluyó con la conferencia del teólogo de Sri Lanka Tissa Balasuriya

sobre la religión para otro mundo posible.

### **Día 24 de enero: Religión para otro mundo posible**

Conferencia sobre el futuro de la religión entre el fundamentalismo y la modernidad, a cargo del teólogo francés Claude Geffré.

Religión y mercado (1er. Panel)

- Jung Mo Sung (Brasil)
- Rogate Mshana (Tanzania)

Religión y poder político (2do. Panel)

- Sturla Stalsset (Noruega)
- K.C. Abraham (India)

El día concluyó con la conferencia del teólogo venezolano, residente en USA, sobre la teología para otro mundo posible.

### **Día 25 de enero: Teología para otro mundo posible**

El día comenzó con la conferencia del teólogo indio Michel Amalados, sobre el Dios de todos los nombres y el diálogo inter-religioso.

Reflexiones sobre la ética y la política (1er. Panel)

- Enrique Dussel (México)
- Lise Baroni (Canadá)

El lugar de la teología en otro mundo posible (2do. Panel)

- Thereza Okure (Nigeria, quien estuvo ausente del foro)



- Juan José Tamayo (España, quien finalmente asumió todo el panel)

El Foro Mundial de Teología que terminaba, para darle paso al comienzo del V Foro Social Mundial, concluía dando gracias a Dios por habernos permitido su realización y haber marcado un hito en el pensamiento y desarrollo de la teología, realizado en un ambiente de espiritualidad, de fraternidad y de verdaderos aportes desde diversos ángulos en el campo de la teología.

No podemos dejar de mencionar las condiciones de acogida y la misma infraestructura, que favorecieron de manera determinante el foro y crearon un clima de fraternidad y de agradecimiento por tantos beneficios y atenciones recibidas por parte de la Pontificia Universidad Católica Río Grande del Sur y del Comité Organizador.

### **¿Qué nos aportó el Foro Mundial de Teología y Liberación?**

De manera muy breve podemos señalar los elementos más importantes que nos aportó el Foro:

- El hecho de tener una convocatoria mundial donde participaron tantas personas del mundo entero y de tantas confesiones religiosas.
- La muestra de que el diálogo entre los que creemos en Dios es posible y necesario, como una muestra de respeto y unidad.
- La capacidad de tantas personas que han abierto nuevos caminos en el campo de la teología desde diferentes aspectos.
- La vigencia y diversidad de la teología de la liberación.
- El reconocimiento mundial de la teología de la liberación, presente en tantos escenarios y situaciones distintas en todo el mundo.
- El diálogo con los Foros Sociales Mundiales a partir de la fe y de las contribuciones teológicas en el mundo entero.

Finalmente, nos quedan unas palabras sobre el futuro, ya que la reflexión continuará ligada a la celebración de los Foros Sociales Mundiales y para ello, se ha creado un Comité que le dará seguimiento a estas reflexiones, compuesto por personas de todos los continentes y apoyados por el trabajo de la Secretaría del Foro, que seguirá funcionando en la misma Ciudad de Porto Alegre.